

清涼澄觀「一心」融即無礙「法界觀」之圓頓詮釋進路

輔仁大學哲學系 兼任副教授
施凱華

摘要

綜觀清涼澄觀以「一心法界」總攝統貫一切法界體相用三大法義之核心底蘊，於其中，意即以「一心」為法界真體，以如來藏恆沙妙德所透出之「理事無礙」義與「事事無礙」理為法界德相，以「一心」融即一切法，成就一切自行化他之善法為法界業用，開啟「一心法界」融即無礙一切法之端緒，圓顯出「總該萬有，即是一心」之究極義趣。

究實言之，澄觀之以「一心法界」融即無礙「三法界觀」、「四法界觀」、「五法界觀」，乃至一切「無障礙法界觀」之辯證進路，乃至以「一心」融即無礙法界體相用三大之湛深諦理，凡此實皆立基於，始則「一心」融即融攝一切法，終則「舉一全收」一切萬法，皆會歸於「一心」之辯證趣向與論證基底，整全的體現出，以圓觀圓修圓悟圓證「一真法界」融即無礙一切法界觀的全面開展而有以致之，究極的彰顯出「一切法即心自性，則智慧之身，不由他悟」之終極理趣的圓現與實現。此一湛深義理，實值得進一步深入探究。

綜上而論，本論文即以四重義理進路，以之體顯出華嚴清涼澄觀「一心」融即一切法界觀之圓頓觀詮釋進路，彰顯出以「一心」圓融圓頓圓妙一切法界觀之一觀一切觀之究極理趣與終極要義。

首先，開顯澄觀以「一心」融即一切法之圓頓諦理，其二，論述「一心」融即「事法界觀」之圓頓詮釋，其三，探究「一心」融即「理法界觀」之圓頓詮釋，最後，開展「一心」融即「無障礙法界觀」之圓頓詮釋，而「理事無礙法界觀」與「事事無礙法界觀」，即融攝即入於此「無障礙法界觀」之中。

透過上述之四重義理進路，以之體顯澄觀之圓頓禪觀，以「一心法界」融即無礙法界緣起圓頓一乘教觀無二一體之微妙諦理，所圓具之圓融圓妙圓頓圓攝圓遍要義，所蘊具之舉一觀全收一切觀的辯證義蘊微妙諦理，以之融貫與統攝一切法界圓頓觀之終極要義與真實旨趣。

關鍵詞：一心、事法界、理法界、理事無礙法界、事事無礙法界、無障礙法界

一、前言

綜觀清涼澄觀以「一心法界」總攝統貫一切法界體相用三大法義之核心底蘊，於其中，意即以「一心」為法界真體，以如來藏恆沙妙德所透出之理事無礙義與事事無礙理為法界德相，以「一心」融即一切法，成就一切自行化他之善法為法界業用，開啟「一心法界」融即無礙一切法之端緒，圓顯出「總該萬有，即是一心」之究極義趣。

亦於是中，一轉智儼、法藏以降，以「法界緣起」義為觀修行持之修悟觀，開展為以「性起」思想圓融會攝《起信論》之一心二門三大之微妙諦理，所透出之「一心」融即無礙一切法之圓頓修悟觀為其究極之底蘊，不但總攝總持總收一切千門萬法，亦旁通統貫融攝一切教理智斷行位因果等斷證圓頓道觀修次第，亦融即融遍融攝華嚴一乘圓頓教觀思想體系之法界緣起重重無盡無礙之妙旨。

於即觀之教的向度上，體現出以「一心」融即無礙小教、始教、終教、頓教、圓教等「五教」教判之宏規，於即教之觀的圓頓教觀義理向度上，則開出「一心」融即「三法界觀」，「四法界觀」，「五法界觀」等法界修悟觀行，乃至終則進至以「一心」融即無礙「無障礙法界觀」之究極義趣與終極諦理於其中。

究實言之，澄觀之以「一心法界」融即無礙「三法界觀」、「四法界觀」、「五法界觀」，乃至一切「無障礙法界觀」之辯證進路，乃至以「一心」融即無礙法界體相用三大之湛深諦理，凡此實皆立基於，始則「一心」融即融攝一切法，終則「舉一全收」一切萬法，皆會歸於「一心」之辯證趣向與論證基底，整全的體現出，以圓觀圓修圓悟圓證「一真法界」融即無礙一切法界觀的全面開展而有以致之，究極的彰顯出「一切法即心自性，則智慧之身，不由他悟」之終極理趣的圓現與實現。此一湛深義理，實值得進一步深入探究。

綜上而論，本論文即以四重義理進路，以之體顯出華嚴清涼澄觀「一心」融即一切法界觀之圓頓觀詮釋進路，彰顯出以「一心」圓融圓頓圓妙一切法界觀之一觀一切觀之究極理趣與終極要義。

首先，開顯澄觀以「一心」融即一切法之圓頓諦理，其二，論述「一心」融即「事法界觀」之圓頓詮釋，其三，探究「一心」融即「理法界觀」之圓頓詮釋，最後，開展「一心」融即「無障礙法界觀」之圓頓詮釋，而「理事無礙法界觀」與「事事無礙法界觀」，即融攝即入於此「無障礙法界觀」之中。

透過上述之四重義理進路，以之體顯澄觀之圓頓禪觀，以「一心法界」融即無礙法界緣起圓頓一乘教觀無二一體之微妙諦理，所圓具之圓融圓妙圓頓圓攝圓

遍要義，所蘊具之舉一觀全收一切觀的辯證義蘊微妙諦理，以之融貫與統攝一切法界圓頓觀之終極要義與真實旨趣。

二、「一心」融即一切法之圓頓諦理

綜觀澄觀所開展之以「一心法界」總該總攝總持一切萬法之義理中，整全的透顯出「一心」融即無礙一切法之究極理趣¹，其所指稱表詮之所謂「心體靈知」的道理，於是中，既結合了如來藏自性清淨心所蘊具的「空」與「不空」的道理，意即靈明本性真空妙有之諦理²，於是中，彰顯靈知性體之微妙旨趣，體現「知之一字，眾妙之門」的微妙諦理³，亦聯結了禪宗荷澤宗之「空寂知」以圓顯「心體」之深廣理趣⁴。

此外，其並融攝了《起信論》一心開二門具三大的道理於其中，以是「心體靈知」之要義，乃當現圓顯即法界德相業用之靈知法界真體⁵，意即「一心法界」真體，進而圓顯出由「一心」真體，所蘊具且開出的性相融即，相性互融無礙的道理。

特別的是，其於《華嚴心要法門》中，即透顯出澄觀的圓觀證圓修圓悟之觀點，其表明至極妙道，本於「一心」，此之「一心」微妙法門，不住一切法，契應一切法皆空，即符應真空理性的道理，然而於真空之中，同時具有不空妙有的性德與性能，意即「一心」之體性，本自圓具真性德相業用之妙理，賅攝內外，湛深廣滿，不住有空，不生不滅，徹始徹終而無有始終。

若迷昧於一真覺性，則起惑、造業、受苦；反之，若開悟一真覺性，則性體現前，通透明徹，深廣無邊，於當現體證「即心即佛」之深層奧義於其中。如其所言的⁶：

¹ 唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷第三，大正藏第三十五冊，頁 526 中，澄觀於該文中，論及「攝歸一心」之要義時，即已提出「諸門乃至無盡，不離一心，一心即法界故」的主張，亦於《大方廣佛華嚴經疏》卷第三，頁 521 下處，提及「謂法界門中義分為境，諸佛證之以成淨土，法界即是一心，諸佛證之以成法身」之論說，以是澄觀已然提出「法界即一心」，「一心即法界」之核心要旨。

² 唐·澄觀，《華嚴經隨疏演義鈔》卷第四，大正藏第三十六冊，頁 32 上。文中澄觀於詮釋法報化三身時，引《起信論》體相用三大的道理，來詮解法身報身化身等三身之義，特別是在「相大」之釋義的部份，其引用賢首法藏所詮解的「相大」義，即不空如來藏的道理，來圓詮自性本自具足如來藏恆沙妙德之深層諦理於其中。

³ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 63 中~63 下

⁴ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 64 中~64 下

⁵ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 690 上~690 中

⁶ 唐·澄觀，〈五臺山鎮國大師澄觀答皇太子問心要〉，《景德傳燈錄》卷第三十，大正藏第五十一冊，頁 459 中

至道本乎其心，心法本乎無住，無住心體，靈知不昧，性相寂然。包含德用，該攝內外，能深能廣，非有非空，不生不滅，無始無終，求之而不得，棄之而不離，迷現量則惑苦紛然，悟真性則空明廓徹，雖即心即佛，唯證者方知。

澄觀之以「一心」融即融攝一切萬法，充份展現了「鏡一心之玄極」的微妙諦理之所在，其特別從「心」、「境」相對中，與「智」、「境」相待對演中，所呈顯之能所二義，來開演此一要義⁷。

澄觀於所著《華嚴經疏鈔玄談》卷第一中，於闡揚《華嚴經》之殊勝奧義時，其一開始即對「法界」之湛深廣滿要義，展開全面性的詮釋，其特別將「法界」分為「心」、「境」二重向度，來闡述「法界」所蘊具之心境一如、心境雙泯、心境具存，乃至心境融即無礙之無分別、無對待的道理⁸。由是中，即可觀達透顯出，澄觀特別著重在以現觀直證圓修圓悟的觀修模式，作為論證圓融頓速即入頓超「一切法界」乃至「無障礙法界」的核心義理基底，以此出發作為其辯證融攝華嚴一乘教觀思想體系之論軸主體，及其義理架構。

以是，在心、境二分與智、境二分的基礎之上，而有能所交相融攝之辯證，從中開演出「能所歷然」，「能所無二」，「能所俱泯」，「存亡無礙」，「舉一全收」等五門之論證模式⁹，以此來圓詮一切華嚴一乘圓頓教觀之義理思想，進而統攝於「一心」之中，同然的。亦由「一心」起始，透過能所之辯證，藉以開出一切萬有之微妙不思議的道理，此之所以體現「總該萬有，即是一心」的思想要義之所據與所由。

於能詮教法之智，進而契證「一心」的同時，另一方面，於所詮之境，亦圓顯「一心」之要義，此之所以「鏡一心之玄極」之根本要義的所在與所由。如其所言的¹⁰：

今謂如來演說三乘十二部經，利益有情，故云垂誥，鏡一心等者，鏡者喻也，鏡有照鑑之功，喻能詮教法，鏡中之像，喻一心，玄極即所詮之法也。清涼云：以聖教為明鏡，照見自心，以自心為智燈，照經幽旨，即斯意也。

⁷ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 686 上~690 下。文中澄觀將一切萬法總歸「一心」，開出一心五教之要義，賦予了圓觀修悟之深層奧旨，並於是中，將「一心即法界」之道理，開為心、境二門，能、所二義，以能詮之教為鏡，以所詮所觀之境為「一心」，總攝一切萬法，終則達致華嚴圓教之玄極妙理，故謂之「鏡一心之玄極」。

⁸ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 690 中~690 下

⁹ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 63 中~63 下

¹⁰ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 686 中~686 下

故爾，從澄觀引用能所辯證五門中的「能所無二」之論證進路處，即可透觀出其趨向於本心性體之辯證模式與辯證路徑。於是中，澄觀即體現「一心」融即一切法，於圓觀頓證妙悟之下，當現即圓顯與體現出「能所無二」之不思議圓妙境界。

以是，「能所無二」之究極旨趣，即是展現「以即體之智，還照心體」，體現能觀之智與所證之心體融即至一如一致一理，展現「以心證心」之微妙境界，是以真實展現「舉一全收，舉理收智」之妙作用與妙功用於其中。

澄觀於此論證能所無二，境智雙泯無二之際，同時亦將荷澤宗的「空寂知」之思想，帶入於「能所無二」的論證中，作為其辯證於「真性」與一切法間呈顯著「即體即用」，「即用即體」，乃至「體用無二」的諦理之論據，言明「即體之用曰知，即用之體曰寂，體用既無有二，知寂不可兩分」，分明的彰顯出空寂知之義理，所體現的靈知心體的體用義之所在，而且是遍一切處的，無處不在的，無有極限的。

以是，其云所處之境，若清淨，若雜妄，若佛，若心，體現「一心真性」之普遍性、無差別性，與超越性的本質義涵之諦理，以是一切法門、一切性相、事理、真妄、動靜、往復、迷悟、體用、本末等諸法，無不是真心本性之體現與圓現，此之所以彰顯「知之一字，眾妙之門」所圓具之「靈知心體」之根本要義。如其所言的¹¹：

能所無二者，以知一切法，即心自性，以即體之智，還照心體。舉一全收，舉理收智，智非理外，舉智收理，智體即寂，故上經云：無有智外如，為智所入，亦無如外智，能證於如，如一明珠，珠自有光，還照珠體，非別有光來照珠也。善知識云：即體之用曰知，即用之體曰寂，體用既無有二，知寂不可兩分，非獨知之一字，眾妙之門，若淨若雜若佛若心，無不皆是，斯則一字法門，一味真道。

此外，澄觀亦透過華嚴「五教」教判之絕對一心化的圓融轉化歷程，體現「一心」融即「五教」之湛深諦理。首先，於小乘教之中，以說一切有部為首的，所體現的是「我空法有」之心識觀與觀修行持觀¹²，正如《阿毘達摩俱舍論》卷第四所言之「諸行即是一切有為，調色、心、心所、心不相應行，前必俱言流至於此，

¹¹ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁63中~63下

¹² 唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷第十八，大正藏第三十五冊，頁136上

謂色、心等諸行生時，必與有為四相俱起」¹³，意即有部主張，一切生滅變動之有為法，涵蓋色法、心法、心所法、不相應行法，總攝於色、心二法，皆實有之理¹⁴，體顯心外實有色法之義。然則，澄觀言明有部執一切法皆實有之義，實則不了一切有為法，不外色、心二法，皆如幻不實¹⁵，且不識不知真如本性之理，故爾其以「假立一心」立其名。

其次，於大乘始教教判中，以相始教為核心，體現異熟賴耶為生死輪迴之主體，開展一切萬法唯心所現，唯識所變之諦理。以是，澄觀賦予了「異熟賴耶一心」之說。

其三、於終教之部份，意謂大乘終極之教說，即是叩緊以如來藏真如自性為緣起一切萬法之本的論說，融攝融入了《起信論》一心開二門具三大之諦理，展現空如來藏與不空如來藏之論說¹⁶。是故，其以「如來藏一心」詮之以終教教判之義。

其四、針對頓教教判之處，澄觀除了承繼了法藏「相想俱絕」之論說¹⁷，以「一念不生」，「不依漸次」，「頓詮此理」之義理，來表詮頓教教判，以聖說默為法門，頓顯無言說之教化於其中，究實而言，此一頓顯絕言之教理，實亦攝入禪宗「以心傳心」之理於其中¹⁸。

故其予頓教教判以「泯絕無寄一心」之深義，體現頓教教判，顯無言說之教相，作為詮釋教理，教化法門，與接引手法之深義。

最後，是圓教教判處，於開展重重無盡無礙法界緣起，體現事事無礙的諦理之際，予之以以總體「一心化」之核心要義，體現百千法門融即融攝無礙會歸於「一心」之湛深理趣，圓顯「總該萬有，即是一心」之究極義趣，於圓教教判之中，全然的體現與開展開來。

¹³ 唐·玄奘譯，《阿毘達摩俱舍論》卷第四，大正藏第二十九冊，頁 19 上

¹⁴ 唐·圓暉，《俱舍論頌疏論本》第一，大正藏第四十一冊，頁 823 中

¹⁵ 澄觀於《大方廣佛華嚴經疏》卷第三，大正藏第三十五冊，頁 153 上，言詮法有我無宗時，即舉「法有我無宗。謂薩婆多等。彼立諸法不離色心，皆無有我」，言明有部所建立之五法中的色法、心法、心所法，及不相應行法等為有為法，不外色心二法。另外其於《華嚴經行願品疏》卷第九，卅續藏第五冊，頁 173 中，闡明有為法轉變壞滅之中，立生住異滅等有為四相，在色心二法之上，假立生老病死等法義，來體現有為法，乃至色心二法，皆如幻不實之理。如其言：「依有為法始起暫用轉變壞滅，立四相等，於色心上，假立生老病死等法，故四相等皆妄分別，妄分別生，安不如幻。」

¹⁶ 馬鳴菩薩造，梁·真諦譯，《大乘起信論》，大正藏第三十二冊頁 580 上~580 中；唐·澄觀，《華嚴經隨疏演義鈔》，大正藏第三十六冊，頁 32 上。澄觀特於文中採《大乘起信論》不空如來藏之諦理，以之圓詮法界德相大之深層底蘊。

¹⁷ 唐·法藏，《華嚴一乘教義分齊章》，大正藏第四十五冊，頁 481 下~482 上

¹⁸ 唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷第二，〈世主妙嚴品〉第一，大正藏第三十五冊，頁 512 中

故爾，澄觀即於五教教判「一心化」之辯證歷程中，開展「一心融即五教」之終極義趣，作為澄觀圓以「一心法界」融即無礙法界觀之核心義理基底，與教觀一體之論證基底。如其所言的¹⁹：

今依五教略明一心：初、小乘教中，實有外境，假立一心，由心造業所感異故。二、大乘始教中，以異熟賴耶為一心，遮無外境。三、終教以如來藏性，具諸功德，故說一心。四、頓教以泯絕無寄故說一心。五、圓教中總該萬有，事事無礙，故說一心。良以如來隨機設教，故有千差殊途同歸，皆一致也。玄極者，深妙也，又玄者，幽也遠也，極者盡也，謂至理幽奧，深遠難測故。

澄觀特於《大方廣佛華嚴經疏》卷第四十之中，整全的融貫於圓具圓中不共之「別教一乘」諦理，所開出之「事事無礙」的微妙奧義，著實的以「一心法界」融即圓顯於「融事相入」、「令事相即」、與「帝網無礙」等三重深廣圓妙的圓教諦理於其中。

首先，於融攝事理，融即空有，乃至融遍有為無為，融通色心諸法，所圓顯之超越主客絕對真心要義出發，融構蘊涵著即入事理鎔融，入即事事無礙，所開展之「法界一心」之要義，體現於即「圓融相攝門」以顯「事相差別行布門」中，所圓顯的「一心」入一切事法中，乃至「一心」開展一切無量法之要義中，彰顯出「融事相入故說一心」之諦理，意即如實的彰顯出「一一塵內各見法界，天人脩羅不離一塵」之即「相即」以言「相入」的辯證理趣展現。

另一方面，於即「事相差別行布門」以顯「圓融相攝門」中，所圓顯之「一中有一切，彼一切中，復有一切，重重無盡」諦理之「令事相即故說一心」之奧義。凡此，皆鎔融會攝於如來藏性圓融重重無盡無礙之不思議圓融義趣之中，而圓觀圓悟圓行圓證圓顯。

最後，以「圓融相攝門」融即無礙於「事相差別行布門」中，而圓顯圓現出「一中有一切，彼一切中，復有一切重重無盡，皆以心識如來藏性圓融無盡故」之無盡無礙微妙諦理於其中，進而圓展出「帝網無礙故說一心」之終極義趣。如其所言的²⁰：

八、融事相入故說一心，謂由心性圓融無礙，以性成事，事亦鎔融不相障礙，一入一切，一中解無量等，一一塵內各見法界，天人脩羅不離一塵。(中

¹⁹ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 686 下

²⁰ 唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷第四十，大正藏第三十五冊，頁 806 下~807 上

略)。九、令事相即故說一心，謂依性之事，事無別事，心性既無彼此之異事，亦一切即一。上文云：一即是多，多即一等。十、帝網無礙故說一心，謂一中有一切，彼一切中，復有一切重重無盡，皆以心識如來藏性圓融無盡故。上之十門，初一小教，次三涉權，次三就實，後三約圓中不共。

故爾，透觀澄觀以「知一切法，即心自性，智慧之身，不由他悟」之華嚴圓教核心命題，以之圓融開展「總該萬有，即是一心」之究極要義，以直觀現證圓觀頓證一切萬法，不離真心本性之諦理，並以之架構「五教」教判之中，體現「一心融即五教」之微妙湛深旨趣。

更要者，其全然的整全的運用了「一心開二門」之義理架構，展現「心境一如」，「境智雙泯」，「能所俱融」之圓妙境界展現，究極的體現出其以「一心法界」融即一切法之圓頓諦理，於圓觀圓悟圓修圓行圓證之湛深底蘊之中，本然的，亦以此一核心要義，以之融攝統貫一切斷證觀修法義之辯證進路與論證理據。

尤其是澄觀於開展華嚴「圓教」之「別教一乘」融攝即入含容一切法之義理論證中，即透出「法界即事法界」的圓頓妙理，即於是中透顯出「一真法界即事法界」之深廣義趣²¹，全然的圓顯「融性於事」，「事如性融」之湛深要義於其中²²，彰顯出澄觀所特別強調的「當相即道」，「即事而真」，「即身成就」的現觀直證圓觀頓證的觀修特質，此一特質，既是體現出直觀「法界」之頓超底蘊，亦為其圓詮「一真法界」超絕本體論證之根本法要。

三、「一心」融即「事法界觀」之圓頓詮釋

透觀澄觀以「一心」所融即融攝之「四法界觀」中的「事法界觀」，事實上是融攝即入於「理法界觀」中，乃至進一步開展出「理事無礙觀」與「事事無礙觀」之微妙諦理。「事法界觀」於一切諸法而言，即的屬於有為法，呈顯出生滅變動之境地；而「理法界觀」，則的屬於無為法，乃體現出不生不滅之境界諦理。

如上所云的，以「一心」融即「事法界觀」而言，實立基於如理觀照觀修向度上而立論的。另外，如於澄觀所圓建之一心化的五教教判觀上論之，即是所謂的「假立一心」，一方面，其源自於心外實有外境可言，而加以立論；另一方面，則因於小乘教之教法中，只論及到涵蓋「有為法」與「無為法」之「五法」分立

²¹ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 60 下；唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第七，卍續藏第五冊，頁 796 中

²² 唐·澄觀，《法界玄鏡》卷上，大正藏第四十五冊，頁 672 下~ 673 上

之上²³，並且實未論及且契入到真如本性之故。因此，此即是針對小乘教的教相義理來進行判攝而論²⁴。

「假立一心」之深層義涵，不論是從達本還源之觀修義，或是「以別攝總」之華嚴教相判釋義而言，對於判攝在「我空法有」義底下之小乘教而言，自是皆融攝會歸於性相俱融的圓教一真法界義理底蘊下，所融構之法界真性理體之中²⁵。

另外，從禪觀向度上觀之，就一切法不外色、心二法而論，不論是妄亂的五欲之境，或是禪定中由色相執境，或是心識執境所體現的攝心一境之境相，實皆為所觀之境，即是屬於「事法界」之範疇。

然則「事法界」與「理法界」，並非兩分，互不關涉，就小乘言，於心外實有色相等境，故事理兩分；然而對大乘唯識而言，則心外無境，外境實是唯心所現，唯識所變。進而論之，就大乘終教而言，乃至頓圓教，亦復如是，則一切法皆唯心所現，即無有心外之境可論可言。

透觀澄觀對於「法界」所作之全面總體性的詮解判攝歷程中，實然的，其所開展的「法界」義理，乃是建立在《起信論》之一心二門三大的義理體系底下，來體現與圓展的。故爾，於「一心」開「生滅門」與「真如門」中，則「事法界」即是生滅門，而「理法界」乃是「真如門」，此即是就「三法界觀」的義理分類之下，所融構建立進而會立的論點。²⁶

此外，澄觀言明，「事法界」屬分限義，分際義，與差別義，相對的，「理法界」為法性義，真性義，本性義。立基於性相俱融的義理架構之下，既性相融通，

²³ 唐·圓暉，《俱舍論頌釋疏》論本第一，大正藏第四十一冊，822 中~822 下。文中論及到小乘部派佛教說一切有部，將一切法分為五種，總攝一切有為法與無為法。即：一、色法，指物質界，二、心法，指構成心主體之識，三、心所法，指心之作用，四、心不相應行法，非色法、心法而與心不相應之有為法，五、無為法，其生滅變化並非因緣所作，亦不起作用。

²⁴ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卅續藏第五冊，頁 686 下

²⁵ 唐·澄觀，《華嚴經隨疏演義鈔》卷第十八，大正藏第三十六冊，頁 136 上。澄觀對於大乘小乘的判攝，是以空宗與性宗之雙重義理論證模式來進行的。於空宗之處，澄觀言明二乘只破我空不破法空，所謂的我空法有觀；而菩薩則我法皆破，證我法二空。其次，於性宗之處，澄觀言明，二乘了知我空法有；而菩薩則契證法空我有，意謂二乘所破之我執證我空，菩薩亦然，然而菩薩於無我法中，開出真我之奧義，二乘則不知。如其所言的：「二乘知我空法有，菩薩知法空我有，然二乘所空之我，菩薩亦空，謂是我執，若無我法中有真我，菩薩知有，二乘不知，若但約二空，了我空與菩薩同，不了法空，與菩薩異。」

²⁶ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卅續藏第五冊，頁 690 上~690 中。文中澄觀於三法界中，即於事法界，理法界，與無障礙法界等三法界中，進行與體相用三大之法義的和會融攝，其中「用大」為事法界，而「體大」則為理法界，無障礙法界乃是「相大」。易言之，事法界即屬生滅門，而理法界即的屬於真如門之範疇。

相性交徹，事理自是鎔融互通，意即「事法界」與「理法界」，蘊具著互融相通之理。如其言²⁷：

今初法界名體，廣如本品，今略申其二：一事法界，二理法界，二法俱含，持軌二界，則性分不同，互用皆通。互用皆通者，謂不壞性相，則理法界，性義名界；若事法界，分義名界，若性相交徹，相既即性，分即名性，理即是事，性可名分，故言互通。

「事法界」義既攝屬於「生滅門」之中，的顯概括於「有為法」之範疇，意謂著有為生滅變動之世間法，所呈顯之森然羅列之差別相。其次，以心、境相對待面向以言詮「事法界」而論，則於六根對六境，生六識的根境識和合，而產生之觸境²⁸，凡此種種所觀境皆屬「事法界」所攝。

復次，以八識建立唯識無境的萬法唯識面向言，則於轉識成智之前的八識，於修因面向上論，實皆屬於「事法界」所攝，緣於「八識唯是生滅，依生滅識建立生死及涅槃因」之故²⁹，且「所立識唯業惑生，故所立真如常恆不變，不許隨緣」³⁰。相對的，正如澄觀於《華嚴經疏鈔玄談》卷五中所言的「言所說法性即法相數者，說真如法性，乃是百法之中六無為數」³¹，即轉識成智之後的真如法性，乃是唯識百法中的六種無為法之一。易言之，八識唯是由業惑所生，自是攝屬於百法中之色法、心法、心所法，乃至不相應行法等三有為法中³²，自是屬於「事法界」所攝，此正是澄觀所言「八識名界，取其因義，亦事界攝」之諦理所在。

再者，從如來藏緣起一切染淨諸法而論，則立基於體相用三大之要義下，所透出的業用義，或云從法界真體現起染淨業用之「依體起用」義而言，即攝屬「事法界」之諦義，其間亦旁及一切諸佛度生化用之無量自在神通變化等，亦皆會歸於「事法界」之範疇義趣下來立論。如其言³³：

²⁷ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第八，卍續藏第五冊，頁 825 中

²⁸ 唐·玄奘譯，《阿毘達磨俱舍論》卷第四，大正藏第二十九冊，頁 19 上

²⁹ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第五，卍續藏第五冊，頁 766 上~766 下

³⁰ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第五，卍續藏第五冊，頁 766 上~766 下

³¹ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第五，卍續藏第五冊，頁 765 下

³² 三有為法者，一、色法，即質礙之法，小乘俱舍論所言有部主張，五根，五境，無表色之十一法。大乘法相宗主張，五根，五境，法處所攝色之十一法。二、心法，慮知之法，俱舍論言心王一法，與心所法四十六法，共四十七法；大乘法相宗建立心王八法，與心所法五十一法，共五十九法。三、非色非心法，俱舍論言不相應行法有十四法；而大乘法相宗則言不相應行法共二十四法。此三法皆有因緣之為作，故稱之為有為法。

³³ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 62 上~62 中

事法界者，界即分義，謂三世之法，差別邊際，意識所知，並名法界，縱八識名界，取其因義，亦事界攝故。不思議品云：諸佛知過去一切法界，盡無有餘等，既云一切，明約事也，(中略)，我知法界無邊，見一切佛諸神變故，皆約事界，事則無量。

綜觀澄觀的立論出發點，不論是從教相判攝之義，或是從禪觀攝心觀照之理出發，凡此皆從圓觀圓證圓修圓悟之觀點出發的，徹始徹終，終究是歸本於，且符應契入於華嚴一乘圓頓教觀思想的核心底蘊之中。

對澄觀而言，「事法界」之範疇，是如幻不實的，是生滅變動的，正如其言明「總觀事法界，從緣如幻無實體故，是以不著」的觀點出發³⁴，來言詮「事法界」之義。此之所以其於小乘教義中，開展建立「假立一心」之內涵。

其於《大方廣佛華嚴經疏》卷第四十中，援引《十地經論》中所論及的「三界虛妄，但是一心作」之命題³⁵，進行論述與論證，即於是以「假立一心」、「賴耶一心」與「如來藏一心」，來分別詮解論觀此三心，在「但是一心作」的法義下，進行分別判攝與論觀。

其從總該萬有之「一心法界」的觀點出發，特以從五教判教義理，所開出之「以別攝總」的觀念，體現此三心，皆唯心所轉，皆會入於「一心」之中，體現出此三心，皆展現出「會緣入實」的融轉辯證趨向，以及「會權入實」的論證進路特質。對於小乘教所開出之「假立一心」而言，「事法界」不包含於「理法界」，乃從心色、事理兩分之境中，體現斷惑、了業、出苦之觀修底蘊，而顯現隨業識心流轉之諦理於其中。

其次，對大乘法相「唯識無境」的義理內涵而言，則「事法界」所涵概的一切內外境相，皆唯心識而轉，即唯「賴耶一心」所轉。

其三，就終教的「如來藏一心」而言，則一切法皆含容攝於如來藏緣起一切染淨諸法之中，意即如來藏蘊具了遍攝一切法，亦超越一切法之義涵，一切差別諸法的「事法界」義，即是隨緣於「如來藏一心」而轉。

因是之故，所觀之境的「事法界」，於此三心之中，雖有心外之境，與無心外之境的分別，然則「事法界」之義蘊，從實有化之諸多事相差別法義，到如幻不實之「事法界」義，乃至如來藏性淨一心之中，展現進至會事入理，全理入事之「事法界」義趣，至終則圓顯出「融性於事」，「事如性融」之辯證理趣，整全的

³⁴ 唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷第二十三，大正藏第三十五冊，頁 668 下

³⁵ 世親著，北魏·菩提流支等譯，《十地經論》〈現前地〉第六卷之八，大正藏第二十六冊，頁 169 上

開展「一心」融攝即入「事法界」之義理進路³⁶，實是體現出究極之路徑於其中。如其言³⁷：

論云：但是一心者，一切三界，唯心轉故，此言則總。轉者，起作義，亦轉變義，然此一文，諸教同引，證成唯心，云何一心而作三界，略有三義：一、二乘之人，謂有前境，不了唯心，縱聞一心，但謂真諦之一，或謂由心轉變，非皆是心。二、異熟賴耶名為一心，揀無外境，故說一心。三、如來藏性清淨一心，理無二體，故說一心。此初一心，菩薩不為此觀，後二一心，經意正明，通於三觀，約清淨一心為第一觀，通此二心為後二觀，後二一心，略如問明，廣開有十：初之一門，假說一心，謂實有外法，但由心變動故。

統而論之，不論是就「法雖無量，不出色心」所開出之心境相對義³⁸，或是唯識無境之唯心立場，乃至是就如來藏緣起一切諸法而論，終則實皆會歸於「一心」。是以在統攝能所相待對演的圓觀修悟論證中，透觀澄觀對「法界」諦理之全面性開展，皆從《起信論》之一心二門三大之法義出發，開展擴延至一切觀斷修證等諸法義之中。

澄觀援引《占察善惡業報經》中所呈顯的二種觀法，即「唯心識觀」與「真如實觀」之理，融攝會入於「法界觀」法之諦理中。其引用《占察善惡業報經》下卷中，所述之大乘實義之觀法，謂欲向大乘者，須先知所行根本之一實境界，修學之方，即「唯心識觀」及「真如實觀」二種觀道³⁹，透過觀修此二種觀法，藉以契入真如法性之微妙諦理。

澄觀特別於詮解「應觀法界性，一切唯心造」之深層奧義，融入「唯心識觀」與「真如實觀」之觀法，一方面言詮不了法界性，意即不了三界唯心的道理，以是於有為法之「事法界」處，執幻為實，全由不了一切法，皆唯心造之諦理之故。另一方面，其亦將此二種觀法，會攝融入於一心二門之義理架構之下，進一步加以和會，以「唯心識觀」觀破生滅門以契入明了唯心之諦理；以「真如實觀」觀達真如門之本來具足了不可得之微妙要義。

總而論之，此唯心觀與真如觀二觀法，乃是大乘觀要，觀此真如生滅二門，唯是一心，亦如生滅門與真如門之底蘊，各總攝一切法遍攝無餘，融即無礙一致

³⁶ 唐·澄觀，《法界玄鏡》卷上，大正藏第四十五冊，頁 672 下~ 673 上

³⁷ 唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷第四十，大正藏第三十五冊，頁 806 中~806 下

³⁸ 唐·澄觀，《華嚴經隨疏演義鈔》卷第九，大正藏第三十六冊，頁 771 中~771 下

³⁹ 隋·菩提燈譯，《占察善惡業報經》下卷，大正藏第十七冊，頁 908 上~ 908 下

一味一理，亦為三世諸佛所證之體，以一心為體，復歸於「總該萬有之一心」的究極諦理之中。如其所言的⁴⁰：

若不知心，常畫妄境，觀唯心造，則了真佛，上半有機，下半示觀，然有二釋：一云，若欲了佛者，應觀法界性，上一切差別，皆唯心作，以見法即見佛故。二、觀法界性，是真如門，觀唯心造，即生滅門，是雙結也。又一真如實觀，一是唯心識觀，大乘觀要，不出此二，觀此二門，唯是一心，皆各總攝一切法盡，二諦雙融，無礙一味。三世諸佛，證此為體故。

澄觀所彰顯之「一心」融即「事法界觀」，如實的體現「會事歸理」，「會用歸寂」深層義趣於其中。於「會事歸理」義之處，緣於「事法界」與「理法界」之融攝分判之處，實為性相一如俱融之奧義，體現此「事法界」既如幻不實，則諸相無不淨盡，同時真空理性之理無不顯現，同時真空妙有之理即圓顯於其中。

於「事法界」如幻處，顯業緣果報皆空之義，其原無實體，若不圓修，自有因果受報之理，若當下現觀直證本心，則「事法界」即體顯觀破斷惑之用，並體現證真顯真之用，於當下顯現出真如本性之理，如實的圓顯出，此之所以「會用歸寂」之要義所在，直至「會用歸真」而後已。⁴¹

總而論之，澄觀於契證所入法界之奧義論證中，即以一真覺性所圓展之無障礙法界之理，以「性相融通」之義，混融事理，故其言「語其性相，不出事理」，澄觀詮釋理事相待對演之義，必以性相言詮之，故爾，其以「性相融通」，「相性俱融」之義涵，融攝理事之言詮，實為炳然確當。

就如其以「一真法界」融即融攝五法界中，將事法界與理法界，分別配比於有為法界與無為法界，於此二者交相融，即於融攝與相待互融對演下，進而呈顯出「有為法界」、「無為法界」、「亦有為亦無為法界」、「非有為非無為法界」，乃至「無障礙法界」等之法義詮釋。

然而，此「有為法界」與「無為法界」，實皆會歸於「一真法界」之中，正如其表詮「事法界」與「理法界」所透顯出的，此二無二等無礙法界之諦理於其中，並於是中，圓顯出蘊具「破惑成德」之體用奧義於其中。⁴²

⁴⁰ 唐·澄觀，〈夜摩宮中偈讚品第二十〉《大方廣佛華嚴經疏》卷第二十一，大正藏第三十五冊，頁 659 上

⁴¹ 唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷第二十七，大正藏第三十五冊，頁 705 中

⁴² 唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷第二十，大正藏第三十五冊，頁 673 上

是中，「有為法界」即「事法界」義，於義有二：其一、為本識能攝持善惡及有漏無漏等諸種子，其二、則指稱「有為法界」於生滅變動之流中，所呈顯出過去現在未來等三世諸法，此即體現出有為生滅變動之特質，顯現於「事法界」之中。如其《大方廣佛華嚴經疏》卷第五十四所言明的⁴³：

總唯一真無礙法界，語其性相，不出事理，隨義別顯，略有五門：一有為法界，二無為法界，三俱是，四俱非，五無障礙，然五各二門。初有為二者：一、本識能持諸法種子，名為法界，唯識云：無始時來界等，此約因義，而其界體，不約法身。二、三世之法，差別邊際，名為法界，不思議品云：一切諸佛知過去一切法界，悉無有餘等，此即分齊之義。

總而論之，針對「事法界」之法義處，於澄觀而言，實不與「理法界」兩分，究其源底，實由「一心」所開出，因為一心二門之義理架構，始終為澄觀論證「一心」融攝即入「法界觀」之核心辯證架構，故爾，「事法界」呈顯為生滅門之諦理，而「理法界」則體現為真如門之底蘊。

尤其是表徵真如門之「理法界」，乃圓具真如之諦理，再加上理事原本即建立在稱性融通一切法之論證之上，因於此，必然的推導出「融性於事」，「事如性融」之辯證進路之體現，既然由「稱性而起」一切事理，性相，乃至有為無為等諸多法義，所以於「事法界」與「理法界」交相融攝融即之辯證中，整全的開展出，「會事入理」，「會相歸性」，至終則總歸於「一心」，同時亦圓顯出「一心」融即無礙「事法界」之圓頓義理旨趣於其中。

四、「一心」融即「理法界觀」之圓頓詮釋

承上而論，則於「一心」融即「事法界」之圓頓妙理中，即呈顯出「會事入理」，「會相歸性」之義，以之體現「理法界」之核心義涵，展現「稱性顯理」之底蘊，並且事理本即是互相融通，相互為用，故即展現出即事顯理，即理顯事，乃至事事融通，事事無礙之微妙諦理，全然攝入於性相融通無礙之論證諦理中，既然「理法界」乃由一真覺性所開出之究極諦理，終究「理法界」實必會歸於一真覺性，即復歸於「一心」之湛深義趣之中。

以是，就「一心」融即「理法界觀」之要義而言，則「理法界」即真性之理，意即無盡之事法，彰顯同一性理，對於澄觀而言，理即真性之理，真如之理，全

⁴³ 唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷第五十四，大正藏第三十五冊，頁908上~908中

然圓具著圓觀圓修圓悟要義於其中⁴⁴，以是，澄觀於表詮事理交相融攝融即要義之開展時，必將會歸於「性相俱融」的論證義理開展之中。故爾，其「理法界」義，自是圓顯出一真體性之理，進而於事法界與理法界交相融攝之際，亦必然的體現「稱性融通」之義蘊於其中，此之所以「理事無礙法界」具性、分義的道理所在。

此即是圓顯出稱性融通於「理事無礙法界」之義涵於其中，乃至「事事無礙法界」，意即是呈顯出「即性理以言事事無礙」之底蘊，整全的體現稱性而現起「事事無礙」之究極義趣於其中。故爾，澄觀特別以「融性於事」之深層義涵，即入於「事事無礙」要義之開展中，彰顯「如性融通，重重無盡」之要義。

因是之故，澄觀的「四法界觀」，全由稱性而起，體現「即真如本性以言事法界、理法界、理事無礙法界、事事無礙法界」之微妙諦理於其中。正如其於《法界玄鏡》卷上所言之⁴⁵：

然事法名界，界則分義，無盡差別之分齊故，理法名界，界即性義，無盡事法同一性故，無礙法界具性、分義，不壞事理而無礙故，第四法界亦具二義，性融於事，一一事法，不壞其相，如性融通，重重無盡故。

澄觀於「五法界觀」中，對於「理法界」之義理，詮釋為「無為法界」，表詮不生不滅真空理性之諦理於其中，然則空無自性之理，自有不空妙有之義，以是其乃回歸於「稱性融通」之核心諦理出發，來言詮「無為法界」之理，即「理法界」之諦理。

以是，作為「法界」所蘊具之多重詮釋向度中的「五法界」義之一的無為法界，融具性淨門與離垢門二義，是中，於性淨門處，體現真如本性恆清淨之理，在凡不染，在聖不淨，一味平等。復次，於離垢門處，其引五位行法次第中之十地位，於觀斷證之道次第處，斷除十種障礙，體證十種真如的道理，來表詮「障盡淨顯，隨位淺深」之深廣要旨。

其並進一步言明「真如平等無相身」即「性淨門」之深義，與「離垢光明淨法身」即「離垢門」之要理，進而推導出「法身」即「法界」之湛深要義。是中，分明的，其欲表明「法身」義與「法界」義，同為表詮真如自性之究極理趣。

⁴⁴ 唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷第十八，大正藏第三十五冊，頁 634 下。文中澄觀於「法界」四義中，開出言詮「理法界」於能所一如無礙理中，所透出的觀修圓悟之深層義涵，體現出「正念真如」的道理。如其云：「其法界言含於四義：一正念真如，同理法界深無際限，勝諸凡夫，亦勝二乘偏真理故。二普該菩薩無邊行相，大悲深心同「事法界」無有邊量，勝二乘故。三者三心無礙，同「無礙法界」，事理融故。四同「圓融法界」，一一塵中無不具故。」

⁴⁵ 唐·澄觀，《法界玄鏡》卷上，大正藏第四十五冊，頁 672 下~ 673 上

顯然的，澄觀的「法界觀」之核深廣奧義，即由稱性而起一切法的核心底蘊出發，而有「四法界」觀之建構，而「理法界」即充份的展現出，「界者性也」之真意，即是全然體現「即真如之性以稱理法界」之道理於其中。如其所言的⁴⁶：

理法界者，界者性也，謂真理寂寥為法之性。略有二門：一性淨門。謂在凡不染。性恒清潔。遍一切法。不同一切。一味平等。如濕之性，遍於動靜，疑流不易。經云：譬如法界遍一切。不可見取為一切。下經云：我知法界一性。又出現品云。法性無作無變易。猶如虛空本清淨等。二離垢門，謂由對治，障盡，淨顯。隨位淺深。分十真如。故云陶冶塵滓，如鍊真金。又經云：真如平等無相身。離垢光明淨法身。上句證初義。下句證後義。法身即法界故。攝論云：欲明法身具五義，故轉名法界，即其義也。

復次，澄觀以真妄交徹之義，來開展理法界與事法界之諦理，此真妄交徹之義理，實皆立基一心開二門之義理架構來開展，真即指真如門，妄即指生滅門，其言明交徹之諦理，即圓顯出，無差別，不可得之真義於其中，而此真妄之所以交相應徹之義，即在於「真妄二法同一心」之故。

其次，其更從「三性說」與「二諦說」之理，來言詮此一法義。於「三性說」之諦理言，澄觀乃是就華嚴無礙諦理向度以言「真妄交徹」之義，是中，於三性一際一如一理中，觀達「遍計執性」是妄義，情有即是理無，顯妄徹真之理；反之理無即是情有，顯真徹妄之義。其次，於「依他起性」而言，緣生相有即是自性無，顯妄徹真之義，反之無性即緣成，顯真徹妄之理，同然的於「圓成實性」言，情無即理有，顯妄徹真之義，而理有即情無，顯真徹妄之義。

復次，於生死涅槃相待對演義而言，則生死即涅槃義，顯妄徹真之理；而涅槃即生死義，則的顯真徹妄之義。故爾，此遍計、依他、圓成等三性，於真如隨緣不變，不變隨緣義的開展中，進而體現此三性間相互融即成一際平等無分別之微妙諦理展現，復歸於「一心」之中。如其言⁴⁷：

然其真妄所以交徹者，真妄二法同一心故，妄攬真成，無別妄故；真隨妄顯，無別真故，真妄名異，無二體故，(中略)，真妄自有二義：一、約三性說，圓成是真，遍計為妄，依他起性通真通妄，淨分同真，染分為妄。二、約二諦說，真諦為真，俗諦為妄，二諦多門，下當廣說，今且約理事二門，理為真諦為真，事為俗諦為妄，(中略)，今就華嚴，則前諸義皆得交徹，以

⁴⁶ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁62中

⁴⁷ 唐·澄觀，《華嚴經隨疏演義鈔》卷第一，大正藏第三十六冊，頁8中

具前即一心等義故，如約遍計為妄者，情有即是理無，妄徹真也；理無即是情有，真徹妄也。若染分依他為妄者，緣生無性，妄徹真也；無性緣成，真徹妄也。若約生死涅槃說者，生死即涅槃，妄徹真也；涅槃即生死，真徹妄也。

其次，就「二諦義」而言，則真諦為真如門，俗諦為生滅門，故真諦為真，俗諦為妄，於二諦雙融無礙之中，就華嚴而言，真諦俗諦之所交徹互融之諦理，全由真俗二諦同「一心」之故，非僅彰顯出終教「如來藏一心」之法義，實乃是全顯圓顯出直觀現證「一心法界」之無礙諦理於其中。

澄觀首先透過真諦無有，俗諦無無之雙重論證，以之彰顯出即真而俗即俗而真之道理。是中，其先以「雙遮雙遣」之「遮詮」義，展顯真俗二諦非有非無之不住兩端，顯中道第一義諦之義，接著又以「雙照雙顯」之「表詮」義，展現出真諦雖無而有，顯真徹妄之義，而俗諦雖有而無，顯妄徹真之義，圓顯出不住真俗二諦，達至本末一味之諦理於其中。

澄觀雖言詮於真妄，真諦俗諦乃至本末等諸多相待對演之法義，實皆攝入於生滅門與真如門之中，意即本末一味，二門一味，而同於「一心」之理，意乃彰顯出真妄交徹同於「一心」之微妙諦理於其中。

透過三性一際化，二諦雙融化，使真妄交徹融即無礙融通「一心法界」，體現「理法界」與「一真覺性」之融構聯結，整全的展現於此真妄交相應徹之中而圓顯開來。如其言⁴⁸：

若依二諦，以妄為俗諦，以真為真諦，言交徹者，即俗而真，即真而俗故。故影公云：然統其要歸，則會通二諦，以真諦故無有，以俗諦故無無，真故無有，則雖無而有，俗故無無，則雖有而無，雖有而無，則不累於有，雖無而有，則不滯於無，寂此諸邊，故名中道，即真妄交徹也。真故無有，則雖無而有，則真徹妄也；俗故無無，則雖有而無，則妄徹真也，餘可思準。若約隨俗說，真妄本虛，居然交徹，真妄皆真，則本末一味，居然交徹，若觸物皆中，居然交徹。

更有要者，澄觀透過「能所契合」之奧義，以之彰顯證入「一真覺性」之理，意即「理法界」之理⁴⁹，此「能所契合」之論證要義，乃是澄觀特別揭舉之觀修圓

⁴⁸ 唐·澄觀，《華嚴經隨疏演義鈔》卷第一，大正藏第三十六冊，頁8中

⁴⁹ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁63上~63中。文中澄觀於行願品疏中，所圓建之「能所契合」以證入一真法界之深層要旨，主要在體現「理法界」之究極底蘊，

悟之義與現觀直證之義，展現在「一心」融即一切法之辯證之中，自是不離於「一真覺性」之體用深廣要義，展現於教理行果，與信解行證等斷證次第，與華嚴一乘圓頓道次第之觀修行持究極要旨於其中。⁵⁰

易言之，對其而言，透過「能所契合」的辯證要義展現，乃是澄觀最能體現出以「一心法界」融即無礙「法界觀」之圓頓微妙諦理展現之核心論證義理架構。

澄觀特為透過因果二位，來開展此一要旨，首先，於「果位」向度上言，於真心本性之中，開展圓觀頓證「法界」之微妙境界，此即是開展圓觀圓證「一真法界」之深層要義圓現於其中，其特別以禪宗之「以心印心」，「以心傳心」之離於言說之要義，融入於果位向度上之圓詮，來彰顯「能所契合」之觀修圓悟現觀直證之究極要義，此之所以其特別以直觀頓證法界之圓融頓超義涵，圓顯當下圓契現觀直證「一真法界」之不思議微妙境界於其中。如其於《華嚴經行願品疏》卷第一（并序）中，所呈顯之深廣義涵⁵¹：

能所契合正顯入義，入者了達證悟之名，總有二位：一者果位，二者因位，果位有二：一者究竟圓極之果，謂如來自證果海離言，心智不及，但依三昧，現相成益，寄言說之，即是本分，如來自入師子頻申三昧，以心傳心，令諸大眾頓證法界是也。二、隨能證如與佛智合，即名果海，亦不可說，故云如空中鳥跡，如空中風相，牟尼智如是，分別甚難見，亦但隨相及以修行，而說契合，名十地證智。

另外，在「因位」向度上，澄觀特以能所五門辯證之義，以之彰顯「能所契合」，以證入真性法界之究極要旨。此五門義即「能所歷然」，「能所無二」，「能所俱泯」，「存亡無礙」，「舉一全收」。⁵²

首先，於「能所歷然」義中，體現以無分別智，契證無差別理，以達「心」與「境」相互應契之微妙境界。緣於澄觀之圓詮「法界」要義，原本即展現著心境一如一致一理之無礙境界，而「心」、「境」兩分，對澄觀而言，本來即用於「即言以離言」之辯證模式進路中，作為詮釋之應用而已。⁵³

因為「理法界」之理，即一真覺性之理，因此其主要皆以「真性」之義，來詮解「理法界」之根本義涵。擴而延之，此能所契合以證入一真法界之辯證，亦全然的融攝即入於「理事無礙法界」，與「事事無礙法界」之論證義理之中。

⁵⁰ 唐·澄觀，《華嚴經隨疏演義鈔》，大正藏第三十六冊，頁 112 上~112 下

⁵¹ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 63 上~63 中

⁵² 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 635 中

⁵³ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 690 下

於是中，開展以無分別智，證無差別理，顯一相平等之義，然而於能證之理與所證之智之分別中，歷然分明，體現出「能所歷然」之境界，此即展現差別不礙平等，平等不礙差別之「差別即平等的無礙辯證」諦理於其中。如其言⁵⁴：

能所歷然者，謂以無分別智，契無差別理，心與境冥，智與神會，成能證智，與所證理，一相平等，(中略)，今能證智，一依法界，無有分別，離二取相，都無所得，(中略)，無分別智，證理亦爾，雖同一相，平等一味，不可言一，智非所證，智有照用，是緣起故，理非能證，無有照用，但寂滅故，故雖平等，理智歷然。

其次，於「能所無二」之辯證中，澄觀善用「知一切法，即心自性」的命題，援引之，以作為論證真心本性融即無礙一切法之核心判準與究極判準，以是能觀之智與所證之心體融即無二，理智一如，無有二致。

澄觀之「能所契合」觀，充份運用了以真心本性融即一切之核心辯證，來聯結聯動融構一切教法教義與教理，其更攝入禪宗之荷澤宗之真心本性的體用觀中所蘊具「空寂知」之心體奧義，以之來開展融攝能觀之智與所照之心體，無有二致之法要。⁵⁵

以是，其以荷澤宗之圓具「空寂知」圓妙義的靈知心體，所開出的真心本性的體用觀，展現理智不二，體用不二，皆不離真心本性而言「能所無二」之湛深諦理。如其言⁵⁶：

能所無二者，以知一切法，即心自性，以即體之智，還照心體，舉一全收，舉理收智，智非理外，舉智收理，智體即寂。故上經云。無有智外如，為智所入。亦無如外智，能證於如，(中略)，善知識云：即體之用曰知，即用之體曰寂，體用既無有二，知寂不可兩分，非獨知之一字，眾妙之門，若淨，若雜，若佛，若心，無不皆是，斯則一字法門，一味真道。

其三，澄觀以「雙遮雙遣」之遮詮義，來言詮「能所俱泯」之諦理，「雙遮雙遣」之遮詮義與「雙照雙顯」之表詮義，是一體兩面，相待相即而互融無礙的，緣於此兩層面皆由「一真心體」所開展出來的辯證法義。

⁵⁴ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 63 中

⁵⁵ 唐·澄觀撰、宗密注，《大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔》卷一（并序），卍續藏第五冊，頁 230 上~230 下

⁵⁶ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 63 上~63 下

故爾，「能所俱泯」者，即以非理非智之義，呈顯理智雙泯，並彰顯心體性相齊離，體現無相無性之心體寂靜離相之義。因此，既非理非智，乃的顯理智俱泯之義，以顯現出從「遮遣離言」之面向，來開顯理智雙融，無別無待之義。

澄觀並引用了洪州宗馬道一之「即心即佛」的命題，對觀於「非心非佛」之法義，開展「心即是佛，心則非心，佛即是心，佛亦非佛，非心非佛，遠離一切，故無所念，方為真念」⁵⁷之超越有無、空有，乃至能所對待之平等真法界之微妙境界於其中。如其言⁵⁸：

能所俱泯者，由智即理，故智非智，以全同理，無自體故，由理即智，故理非理，以全同智，無自立故，二互相奪，理智俱寂，(中略)，既動靜兩亡，則性相齊離。經云：平等真法界，無佛無眾生，(中略)，無心於理理泯，無心於智智忘，蕭焉無寄，理自玄會，是故經云：無智亦無得，有得有證，於佛法中為增上慢，前門強說即心即佛，此門亦復非心非佛，則是無字法門，無尚不存，何況於有。

其四，「存泯無礙」，澄觀於因位面向開出「能所契合」之五門法義，呈顯出能觀之智與所觀之心體間，於能所對待對演所體現之差別平等，俱存俱泯間之相待法界的融攝辯證法義，呈顯出融合、超越，乃至融即無礙之義涵，由「能所差別歷然」，而後達至「能所無二」，接著能觀與所觀俱泯，全然展現融攝「能所差別歷然」，「能所無二」之俱存義，與「能所俱泯」義，進而相互融攝即入，達至「能所存泯無礙」之不思議微妙境界，如實的開展於「能」、「所」之際間，圓顯能所雙遮雙遣義，同時彰顯能所雙照雙顯義，進而相互融即，互相融攝，達至無礙，彰顯能所即遮而照，即照而遮之圓融湛深究極義趣於其中。

澄觀至終，依於以能觀之智與所證之境，皆復歸「一心」，彰顯稱性融通諦理為辯證基底，開展「舉一全收」之辯證模式，即舉「一心法界」總該「能所歷然」、「能所無二」、「能所俱泯」，乃至「存泯無礙」等四門義理，體現「至理既融，契道無二」之究極義趣於其中。故爾，如實的圓顯出「一心」融攝即入能觀之心與所觀之境，體現「一心」融即一切法核心要義，於此特為彰顯「理法界」之湛深諦理於其中，更彰顯出「虛心冲融，方見玄妙」之奧義於「理法界」中。因是之故，正因於稱性而起「理法界」之內在底蘊，圓顯「理法界」即真如本性之道理，本無二致，融成一味，整全的展現於其中，亦體現了「一心」融即「理法界」之深層奧旨。如其言⁵⁹：

⁵⁷ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第四，卍續藏第五冊，頁99中~99下

⁵⁸ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁63上~63下

⁵⁹ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁63下~64上

存泯無礙者，以前三門，說有前後，體無二故，約離相離性，則能所雙泯，約不壞性相，則能所歷然，正離性相，則不壞故，存亡無礙，非謂滌除萬物，杜塞視聽，然後契真，是則雙遮永寂，故云雙泯，寂照心境，即曰雙存，即遮而照，故云無礙，是曰靜無遣照，動不離寂，雙亡正入，寂照雙流矣。舉一全收者，上列四門者，(中略)，然至理既融，契道無二故，四門一揆，舉一全收，若大海一滴，全含海味，亦具百川，虛心沖融，方見玄妙，上來略說，證理法界。

總而論之，「理法界」之理，即一真覺性之理，即真如之理，因此澄觀主要皆以「真性」之義，來詮解「理法界」之根本義涵。於真妄交徹，理事交徹，真俗交徹，乃至因果交徹之當體，實皆展現「動靜一源」，「真妄一源」，「理事一源」，「真俗一源」，乃至「因果一源」之微妙諦理於其中，此之「一源」，即是圓顯體現法界玄妙真體—「一心」之根本奧旨⁶⁰。

透過「能所契合」之五門辯證奧義之論證推演，即可觀達出於能觀之心與所觀之境，乃至能觀之智與所觀之境的論證對演中，展現能所融即無礙，復歸「一心」之究極理趣於其中，同時亦符應了澄觀於開展「三法界觀」之圓妙諦理開展之際，體現「理法界」為法界真體之真實要旨。如實展現「一心」融即「理法界觀」之究極理趣於其中。

五、「一心」融即「無障礙法界觀」之圓頓詮釋

綜上所述的，總觀澄觀以「一心」總該總攝總持一切「法界觀」之辯證進路與歷程中，實已令一切法界觀全然的真如化、真性化、一心化，開展總體法界恆沙妙德之深廣諦義，融攝即入於一切「法界觀」之中而罄無不盡。始從一心融即事法界觀，理法界觀，理事無礙法界觀，終至事事無礙法界觀，終則進至以一心融即無障礙法界觀，可謂始終一貫一如一致一理。對澄觀而言，「無障礙法界」即「一真法界」，即總攝一切法界之諦理，究其實際，乃是以「一真法界為玄妙體」，所透出與融構之法界體相用三大之深層要義，為融構圓建一切無障礙法界之湛深義蘊於其中⁶¹。

總而論之，澄觀之「無障礙法界觀」，實蘊具了「事法界」、「理法界」、「理事無礙法界」與「事事無礙法界」之總體法界要義於其中，是中，特別是彰顯無障礙法界之核心要義之所以無礙，所蘊具的「理事無礙」與「事事無礙」之湛深諦

⁶⁰ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 689 上~690 下

⁶¹ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁，62 中~62 下

理⁶²。對於澄觀而言，能詮之教理與所詮之理境，實是相符一致的，源於其現觀直證「法界」真理，所體現的「圓觀頓證」之不思議微妙境界⁶³。

澄觀於《華嚴經行願品疏》卷第一（并序）中，特別圓詮「無障礙法界」之深廣旨趣，言明真實「法界」義，乃超越法與非法間之分別，亦超越了界與非界間之分別，將「無障礙」之奧義，透過雙遮雙遣之辯證，展現出「無障礙法界」所蘊具之超然絕待一切法之深廣奧義。

進而論之，正由於「無障礙法界」總攝一切法界之諦理，以是體現「一心法界」之究極本懷。易言之，「無障礙法界」即「一真覺性」之法界，乃呈顯出以真如之理為法界玄妙真體之法界義，即是「一心」，若以「無障礙法界」為所觀之境者，即體現出以「一心」融即「無障礙法界」之湛深理趣於其中。

復次，正由於「一心」融即「無障礙法界」之故，因於此而隨順於一心二門之義理框架，開展此「無障礙法界」為事理二門，於此二門相互融即融攝中，展現無有障礙之湛深義趣。

故爾，澄觀將法界義涵，分成「事法界」、「理法界」，與「無障礙法界」等三法界，而事、理二重法界，融攝即入於「無障礙法界」之中，體現圓顯出「一心」融即「三法界觀」之全體義涵⁶⁴。

復次，若於「四法界觀」而言，則「無障礙法界」之無礙義，即含容了「理事無礙法界」與「事事無礙法界」於其中，是則詮顯出「一心」融即「四法界觀」之諦理於其中。不僅於此的，乃至於法藏所融攝之「五法界觀」，亦不出「無障礙法界」之融即融攝一切法界之辯證模式之外。

於是中，「有為法界」即「事法界」，而「無為法界」即「理法界」，此外「亦有為亦無為法界」展現了雙照雙顯之表詮模式，顯現出「事理俱顯俱存」之義涵；而「非有為非無為法界」則體現出，雙遮雙遣之遮詮模式，圓顯出理之與事，乃俱隱俱泯之特質，而事理俱顯俱存，同時又俱隱俱泯，達致理事融即存泯無礙，隱顯無礙之微妙境界，而「無障礙法界」即周遍融攝此「五法界」之全體義蘊，如實的詮顯出「一心」融即「五法界觀」之深層要義。如其所言的⁶⁵：

⁶² 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 62 上

⁶³ 唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷第八，大正藏第三十五冊，頁 61 下~62 中。文中澄觀即充份的運用了「能詮之教」，與「所詮之理」，以及「無言之言」與「教言之言」，實皆無礙無別之義。「頓顯真性」既是「能詮之教」，亦為「所詮之理」，以是澄觀以現觀直證一真覺性之詮釋手法與圓觀頓證之觀法，全然的立基於此「頓顯真性」之不思議圓融無礙要義之上。

⁶⁴ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁，62 中~62 下

⁶⁵ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 62 上

言所入者，即法界緣起，復開二門：一者開合，二者釋相。今初，然其法界，非界非不界，非法非不法，無名相中強為立名。是曰無障礙法界，寂寥虛曠，冲深包博，總該萬有，即是一心，體絕有無，相非生滅，莫尋終始，豈見中邊，為聖智境而二智不知，唯證所見，而五目亡照，解之則廓爾大悟，迷之則生死無窮，諸佛出世，本欲開示令其悟入，於此無障礙法界，開為事理二門，色心等相，謂之事也，體性空寂，謂之理也，事理相融即，無有障礙，故於法界，略分三種：一、事法界，二、理法界，三、無障礙法界，無礙有二，則分四種法界，謂事理無礙法界，事事無礙法界，古德立五種法界，亦不出此，謂：一有為法界，即事界也，二無為法界，即理界也，三亦有為亦無為法界，雙具事理，四非有為非無為法界，即雙非顯理，五無障礙法界，即第三所攝，從一至五，並不出無障礙法界。

澄觀對於「法界」諦理之圓融詮釋，可謂不離「一心」，即不離「一真法界」，乃至於「教相門」與「觀心門」之圓頓詮釋，亦不離於「一心」，更何況是其以「華嚴心法」現觀直證圓觀頓證「一真覺性」⁶⁶，乃至於圓觀修悟之圓頓道次第上，亦復如是，實皆由「一心」之融攝即入與總持總該一切法之故。

正因於「法界」之核心要義，即是立基於法界玄妙體—「一真法界」之故，以是，澄觀對於一切「法界觀」之詮釋，自是必從「一真覺性」出發，意即是從「一心法界」出發，而「一真法界」融即無礙一切法界，所彰顯出的無有障礙微妙要義之「無障礙法界觀」，正是體現出「一心」本自圓具恆沙妙德之深廣奧義於其中⁶⁷。

對澄觀而言，「法界」之所以蘊具著幽微玄妙之奧旨，即在其於「一真法界」之全體大義，分成「心」、「境」二門，由是開展無量無盡之無礙法義，於「心」、「境」相互融即對演的無礙辯證進路之中，全然的開展開來。

澄觀立基於「超越主客絕對唯心」之論證向度，進而開展「無障礙法界」之真實諦理，其謂「無障礙法界」即「一真法界」，乃展現「心境一如」，「智境雙泯」，「能所雙融」之不思議微妙境界。其言明「一真法界，本無內外，不屬一多」，既無內外、一多之別，則由此「一真法界」所透出之「心」、「境」二門兩分之境界，轉化為其開展以「一心法界」融即一切法之圓頓要義，融即融攝融入於能觀之「心」，與所觀之「境」間之融即無礙辯證。

⁶⁶ 唐·澄觀，〈五臺山鎮國大師澄觀答皇太子問心要〉，《景德傳燈錄》卷第三十，大正藏第五十一冊，頁459中~459下

⁶⁷ 唐·澄觀，《華嚴經隨疏演義疏》卷第十，大正藏第三十六冊，頁73中

並於「心」、「境」交相融攝之辯證中，開展以「一心」圓觀圓修圓悟圓證一切法之究極義趣，全現全顯於「能所歷然無礙」、「能所無二無礙」、「能所俱泯無礙」、「能所存泯無礙」，乃至「舉一法全收一切法無礙」，圓現於能所雙融無礙之辯證中⁶⁸，整全的體現「一真法界」融即無礙一切法，意即「一心」融即無礙一切法之圓頓微妙究極義趣，彰顯「一心」融即無礙一切法之超絕不思議微妙境界，並於能所雙融即入無礙之圓頓辯證的究極義趣之中，體現華嚴一乘圓頓心要法門所開展的湛深奧義於其中，亦於能所雙融超越絕待之辯證中，展現「大方廣佛華嚴經」之究極要旨。如其於《華嚴經疏鈔玄談》卷第一中所言及的⁶⁹：

言玄微者，即指前法界多義，為幽玄微妙之旨，剖判分裂在乎此經，謂於無障礙法界剖為心、境二門，故下句云昭廓心境云何剖裂，謂一真法界，本無內外，不屬一多，佛自證窮，知物等有，欲令物悟，義分心、境，境為所證，心為能證，故下引裕公云：心則諸佛證之以為法身，境則諸佛證之以為淨土，則二皆所證，智為能證，所證之境，即大方廣，能證之心，即佛華嚴也。

澄觀以「一心」融即「無障礙法界」之辯證歷程中，總攝總該總持一切教法，一切觀法，乃至一切教理智斷行位因果等「斷證八法」，亦復如是，於是中，即開出以法界體相用三大法義融攝統貫一切「法界觀」之究極法義圓顯於其中，融構以一心二門三大義理為論證基底，由「心」、「境」二門之能所相待對演之超絕辯證，彰顯「一心」融即「無障礙法界」之融通無礙之全體大用，意即皆不離於「一心法界」之全體大用。

是中，澄觀特別透過體相用三大之義，與由「心」、「境」二門，所開出的本末無礙辯證，此一義理辯證透過「從本起末」，「攝末歸本」，「本末無礙」，「本末雙寂」，與「舉一全收」之義，來融貫一切「法界觀」之深廣理趣⁷⁰。

當然「本」者是指法界真體，「末」者則指稱法界業用，故爾本末辯證，即蘊具著「一真法界」之體用義於其中，是故，「心」、「境」二門所開出之事理義、真妄義、能所義、本末義，乃至體用義等，皆不離「一真法界」，意即一切諸法皆由「一真法界」所開出，依於此而言事理、真妄、能所、本末，乃至體用無礙之義趣。

⁶⁸ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 63 中~64 上

⁶⁹ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 690 下

⁷⁰ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 690 上~690 下

其中，就「三法界觀」而論，澄觀於此法義處，開出「事法界」，「理法界」，與「無障礙法界」，而「理事無礙法界」與「事事無礙法界」，即融攝於「無障礙法界」之中⁷¹。

承上而論，澄觀透過法界體相用三大之諦理，來融貫會攝「三法界觀」之深層底蘊，是中「事法界」即體現出法界業用義，此外，於本末無礙辯證進路而言，則體現「攝末歸本」義，即「不動真際，建立諸法」⁷²，圓顯「真如之理」本自不變，而隨緣現起一切諸法。

其次，於「理法界」向度言，則體現「攝末歸本，即不壞假名而說實相」之諦理⁷³，究實言之，「理法界」者即圓顯出「真如之理」於其中。

其三，於「無障礙法界」而言，則圓顯「本末無礙，則性相歷然」之理趣⁷⁴。於是中，透顯出真如之理為本，融即諸事法之末的道理，既然於此「無障礙法界」展現融即無礙一切法界之深廣義趣於其中，以是本末無礙即是事理無礙，即是性相無礙，並進而展現全理入事，意即展現全真如之理，入於一切事法之中，開展「事事無礙」之微妙諦理於其中。

更彰顯出澄觀特於是中圓顯「融性於事」之諦理於「一真覺性」融即「事事無礙」之辯證全然的開展開來。

並進而圓現圓顯出「事法界」、「理法界」，與「無障礙法界」間，呈顯著「本末無礙」之根本諦理。推而廣之，於能所之際，本末之際，與事理之際，皆展現出相互融即融遍融攝於此三法界三者之間，展現「三一互收，三一雙寂」的道理，是中，分明的透顯出，此三法界融攝於一味一體一理，而會歸於「一真法界」，即會歸於「一心」之中⁷⁵，進而融攝無盡即入無餘，圓顯圓現出「一心」融即「三法界觀」終極義趣於其中。

其次，於「一心」融即「四法界觀」之微妙諦理而論，是中，「事法界」固然是的屬有為生滅之法，依於法界體相用三大遍攝融即一切法之根本原理，在於皆從一真法界之理而透出。故爾，表徵原「一真法界」稱性而起一切法之理的「一心」義，自是融攝即入於「事法界」、「理法界」、「理事無礙法界」，乃至融攝即入於「事事無礙法界」之中。

⁷¹ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卅續藏第五冊，頁 690 中

⁷² 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卅續藏第五冊，頁 690 上

⁷³ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卅續藏第五冊，頁 690 上

⁷⁴ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卅續藏第五冊，頁 690 上

⁷⁵ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卅續藏第五冊，頁 690 上~690 中

是中，「事法界」自是表徵有為法界之業用諦理。而表徵動靜同源之法界真體者，乃具有賅攝「事法界」、「理法界」，以及「事理無礙法界」等三法界義於其中，源於「動」者，即是指生滅變動之「事法界」，而「靜」者，即是指不生不滅不動之「理法界」，而動靜同源者，即指稱理事同源之義，亦乃彰顯真如、生滅二門之義，會歸於同源之處，彰顯直指「一心」之諦理，表詮此二門同於「一心」之理趣於其中，其亦圓顯出表徵全理入事，全理在事之「一心」。而「事事無礙法界」，融即於「一心」之湛深要旨，即圓顯於其中。

澄觀言明全理入於事者，特為彰顯法界之德相要義於其中，源於其所主張的法界德相不離法界業用，業用不離德相之核心要旨，全由法界一真之性體所由所出之故⁷⁶，自是於「事事無礙」之諦理中，透出真如之理，展現復歸於「一心」之辯證於其中。進而論之，全理入於事者，乃是全真如之理，融攝即入於一切事相之中，而成為「一心」融即「事事無礙法界」之核心義涵。亦因於此，即於是中，整全的彰顯出「稱性融相」，乃至「性相俱融」於「事事無礙法界」之微妙理趣之中⁷⁷。

故爾，凡此皆由於澄觀所展現的說法不離自性，乃至圓詮一切《法界觀》之諦理，亦皆不離真心本性之道理所在。以是澄觀強調「因果理事，皆由眾生性有」，又言「良以眾生包性德而為體」之根本諦理⁷⁸，圓顯出「無障礙法界」之深廣要旨。如其所言的⁷⁹：

會四法界、往復無際，事也，動靜同源，具三義也，動即是事，靜即是理，理事同源，即事理無礙法界也，含眾妙而有餘，事事無礙法界也，超言思而迥出，融拂四法界，其唯法界歟，亦結屬四法界也。

⁷⁶ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第六，卍續藏第五冊，頁782中~782下。文中，澄觀針對慧苑於《華嚴刊定記》中，將德相與業用兩分，各有十玄之諦理，加以問難評破，其強調德相與業用，皆源自於法界一真性體，意即德相，業用，皆由法界一真玄妙體所開出，以是德相業用雖形式上義理有所不同，而此二者之實質意義實無二致。正如其所云的「若約對機而作，名業用門，本來即是，名德相門，依此而分，非無小異，統其體事，更無別也」之詮釋，即透出澄觀所主張之原意，在於德相與業用，理無二致之道理。又如澄觀於《華嚴疏鈔玄談》卷一，卍續藏第五冊，頁690上，所云的「欲言相用即同體寂，欲謂之寂，相用紛然，即一而三相不同，即三而一體無二，三一無礙互奪雙亡，存泯莫羈」之對於體相用三大，進行「三一互收，三一雙寂」之辯證，即已彰顯出澄觀主張體相用三大一體無二之詮釋於其中。

⁷⁷ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁49下

⁷⁸ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第二，卍續藏第五冊，頁712中。澄觀對於「一心」融即「事事無礙法界」之詮釋，即扣緊了稱性而起一切法之原理，其始終透過以性融相、攝相歸性，而達致性相俱融之論證模式，自是亦體現於其以「一心」融即一切法界觀之辯證中，以之開展以「一心」融即事事無礙之道理，而其所言詮之「事事無礙」之核心底蘊，即是圓顯出，即真如之理融即融入於一切事相之中，彰顯出澄觀特有的「性相俱融無礙」的義理辯證底蘊，展現其特有的以「一心」融即融入於「事事無礙法界」諦理之稱性詮釋，體現「因果事理，皆由性有」，「良以眾生包性德以為體」之根本旨趣於其中。

⁷⁹ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁690中

同然的，澄觀以稱性而起一法論證之規式，進而開展「以性融相」、「攝相歸性」，乃至「性相俱融」之辯證模式，全然體現於其融會「五法界」之義理論證進路之中。

是中，「有為法界」、「無為法界」、「亦有為亦無為法界」、「非有為非無為法界」，以及「無障礙法界」等「五法界」，與「事法界」、「理法界」、「理事無礙法界」，及「事事無礙法界」等四法界間之義理架構實皆相同。其中，「有為法界」即「事法界」，「無為法界」即理法界，而「亦有為亦無為法界」與「非有為非無為法界」，即是表顯「理事無礙法界」之遮照隱顯同時之義蘊呈現，而「五法界」中的「無障礙法界」，總攝前四法界，此義即同然於「四法界」中的「事事無礙法界」，總攝前三法界之諦理，而無有二致⁸⁰。

就此「五法界」與法界體相用三大之融會關係而言，則有為法界屬動境相，而無為法界屬靜境相，皆屬法界業用之理。其次，於動靜事理同源之處，即法界真體之處，體現真如之理，遍攝事理動靜之義，於五法界處，其含融了「亦有為亦無為法界」之「雙具事理」，即呈顯「互融雙照」之理、與「非有為非無為法界」之「雙非顯理」，即體現「互奪雙亡」之義⁸¹，其之所以融即於法界真體之中，乃灼然體現真如之遍攝融即於事理之中。而無障礙法界緣於總攝「五法界」之理趣，體現法界德相之義蘊。

此「五法界」亦同然於「四法界」與「三法界」之義理辯證模式，體現舉一法圓收一切法之周遍含容微妙義趣於其中，此三重法界，實皆會歸於「一真法界」之中，即「一心」之中，而融即無礙，融攝無餘。如其所言的⁸²：

會五法界，往復與動，皆有為也，靜無為也。一源有二：若互奪雙亡為一源，則非有為非無為法界；若互融雙照為一源，則亦有為亦無為法界。含眾妙而有餘，即無障礙法界。超言思而迥出，總融五法界。其唯法界歟，結屬五法界。

總而論之，綜上所論證之「一心」融即「三法界觀」、「四法界觀」，乃至「五法界觀」等，實皆展現「舉一全收」之融即無礙辯證理趣，特別是體現「一心法界」融即無礙一切法一切教一切觀於其中，澄觀言明於法界之深廣要義，加以信解明了，則必能心行自造，豁然證入於「一真法界」之深廣要義與微妙理趣。

⁸⁰ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 690 上~690 中

⁸¹ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 62 上；唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 690 中

⁸² 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 690 中~690 下

特別是澄觀於詮釋普賢深廣行願之注疏中，即開展三重義理之門，以之圓詮圓解「無障礙法界」之深廣要旨。分別為「相即無礙門」，「形奪無寄門」，與「雙融俱離性相渾然門」，此三門總體含融含攝了「理事無礙法界」與「事事無礙法界」之微妙諦理於其中⁸³。

澄觀並且於《華嚴經行願品疏》卷第一（并序）中，開展「入法界」之湛深奧義⁸⁴，究實言之，實為圓觀圓修圓悟圓證圓入於「一真法界」之真實要義於其中。尤為特別的是，其從觀修圓悟之向度，開出能所交相融攝無礙辯證模式，開展契證「入一真法界」之論證進路，則於能所五重無礙辯證之中與一切法界相互應契，是中，於「能所歷然無礙」辯證之處，乃契證「事法界」之諦理，而於「能所一相無分別無礙」辯證之處，則為彰顯契入「理法界」之究極理趣，即是契入真如之理之究極理趣，同時亦為契入「事理無礙相即門」之究極義趣。

此外，於「能所俱泯無礙」辯證向度中，開展於事理雙遮雙遣之論證路徑中圓顯契證契入「事理無礙法界」之諦理，亦相應契入證入於「形奪無寄門」之中。而於「能所存泯無礙」之辯證中，展現事理雙照雙顯之向度中，圓顯能契證契入於「事理無障礙門」之深廣義趣。

最後，於「能所舉一全收無礙」之辯證中，澄觀則總攝能所之交相融攝融即一切諸法，回歸於「一心」之中，整全的圓展寂照無二之「一心」，契證空有雙融之中道，以之契證「事事無礙」之究極要義，整全的如實的圓現圓顯出「一心」融即一切法，乃至「一心」融即一切「無障礙法界觀」之究極義趣，圓顯超越絕待「能所」、「心境」、「事理」、「真妄」、「本末」、「體用」，乃至「性相」等相待法義，而達至融即融攝融遍無有障礙之不思議微妙境界。如其所言的⁸⁵：

若約證事理無礙，及事事無礙法界者，但如前法界，信解明了，則心行自造，豁然證入，若說其相，益復繁廣，如識真俗成真俗智，若識中道成中道智，離境說智，智不可知，故但細解，自當證入，亦可以能所歷然，證事法界；能所一相，證理法界，及事理無礙相即之門；能所俱泯，證事理無礙，形奪無寄門；存亡無礙，全證事理無障礙門；則寂照無二之一心，契空有雙融之中道，以舉一全收，證事事無礙門，所證法界，既互融通，

⁸³ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁，62 中~62 下

⁸⁴ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁，62 下~63 下。是中，澄觀以「一心」總持總攝「入法界」之要義，亦統攝華嚴經七處九會之全體奧義，不論是「所入」，「能入」，乃至「能所契合」處，皆全面開展「舉一法全收一切法」，達至「能所混融無礙」而契入「一真法界」，即契入「一心」。

⁸⁵ 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》卷第一（并序），卍續藏第五冊，頁 63 下

能證契合，亦須一揆，即一證一切證故，唯亡言者可與道合，虛壞者可與理通，冥心者可與真一，遺智者可與聖同。

故爾，澄觀以「一心法界」，開出法界真體、德相、業用三大一體之諦理，融攝即入於「三法界觀」，「四法界觀」，「五法界觀」，乃至「無障礙法界」之微妙奧義之中，

於表詮之面向，顯體相用三一互收相攝之妙義，另外，於遮詮之面向，則體顯體相用三一雙泯雙寂之微妙深義；於表詮門全顯體相用雙照雙顯之義，於遮詮門則全顯雙遮雙遣之理，於是中，整全的體現法界體相用三大融收拂寂之不思議微妙境界，圓顯於「三法界」、「四法界」、「五法界」，乃至「無障礙法界」之中。

澄觀透過「三法界觀」，「四法界觀」，乃至「五法界觀」以及「無障礙法界觀」乃至總攝「三法界」、「四法界」、「五法界」，乃至一切法界之「無障礙法界」之剖析推演辯證，皆歸結至「一心」，即「一心法界」，正體現「無不從此法界流，無不還證此法界」之根本原理⁸⁶，整全的圓顯「一心」融即「無障礙法界觀」之究極義趣，蘊具於此偈之中。

易言之，其湛深之底蘊，正如實的圓顯「無不從此一真法界流，無不還證此一真法界」之究極妙趣於其中，全然的圓顯「一心」融即無礙「無障礙法界」之終極理趣。

六、結論

統而論之，澄觀以「一心」總持總攝「入法界」之要義，亦統攝華嚴經七處九會之全體奧義，「所入」者，即為總該萬有之「一心」。「能入」者，亦由「心」所攝，於現觀直證圓觀頓悟之向度，以正信、正解、正行以契入證入「一心」。乃至「能所契合」處，實皆全面開展「舉一法全收一切法」，達至「能所混融無礙」而契入「一真法界」即契入「一心」，真實圓顯「一心」融即「無障礙法界」之深層底蘊於其中。

⁸⁶ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第七十九，卍續藏第五冊，頁 615 上。澄觀於稱性而起之「性起」思想時，即融之以此偈，並詮釋之，以開展稱性而起一切法之「起即不起，不起即起」之深廣要義，既遍攝染淨，亦超越染淨之深廣要旨。另外，澄觀於《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 695 中~695 下。澄觀於是中闡述「無不從此法界流，無不還證此法界」之微妙諦理，終歸於華嚴一乘之究極諦理，體現「以別攝總」之根本義趣於其中，更透出由「法界真體」現起一切法之究極義涵。

澄觀於「一心法界」融攝即入「法界觀」之真實要義，整全聯動聯結了主體之一真覺性，與客體之法性，融成一味一致一理，實即體現了隨舉一法界即一切法界之微妙諦理之中，意即隨舉一法即圓融具足法界真體德相業用之全體大要之妙理於其中皆同於「一心」亦皆融攝即入於「一心」。

澄觀於總攝華嚴經之全體微言深廣大義時，即對重重無盡無礙法界緣起所揭示之「法界」湛深廣滿要義，展開全面性的詮釋。其所謂「法界」即指「一真法界」，其特別將「法界」分為「心」、「境」二重向度，來闡述「法界」所蘊具之心境一如、心境雙泯、心境俱存，乃至心境融即無礙之無分別、無對待的道理⁸⁷。由是中，即可觀達透顯出，澄觀特別著重在以現觀直證圓修圓悟的觀修模式，作為論證圓融頓速即入頓超「一切法界」乃至「無障礙法界」的核心義理基底，以此出發作為其辯證融攝華嚴一乘教觀思想體系之論軸主體，及其義理架構。

故爾，澄觀所建構的華嚴圓頓一乘教觀思想體系之中，表徵圓教之隨舉一法即圓融無礙一切法之核心要義，從始至終，皆不離一真覺性真如之理。不論是「事觀」、「理觀」、「理事無礙觀」、「事事無礙觀」、「三法界觀」、「四法界觀」、「五法界觀」，乃至「無障礙法界觀」等，實皆由「一真法界」所開出，即「一心」所開出，體現一觀即入一切觀，一切觀即入一觀的湛深奧義於其中。

其主要皆以「真性」之義，即「一真覺性」之義，來詮解「理法界」之根本義涵，乃至「理事無礙」、「理事存泯無礙」、「事事無礙」之理，皆復如是，皆與「真性」融攝相即於一致一味一理之中。於真妄交徹，理事交徹，真俗交徹，乃至因果交徹之當體，實皆展現「動靜一源」，「真妄一源」，「理事一源」，「真俗一源」，乃至「因果一源」之微妙諦理於其中，此之「一源」，即是圓顯體現法界玄妙真體—「一心」之根本奧旨。

凡此，皆由於清涼澄觀所展現的圓頓心法，蘊具了說法不離自性，詮釋教相不離本性，圓觀頓證直顯一切法不離本性，乃至圓詮一切《法界觀》之諦理，亦皆不離真心本性之道理所在。

於是中，全然圓顯一切能所、心境、事理、真妄、本末、體用皆融攝即入於「一心」之中，同然的亦由「一心」總該總攝總持一切法、一切教、一切觀，體現能所一心、事理一心、真妄一心、本末一心、體用一心，乃至性相一心之究極要義於其中，整全的開顯圓現「一心」融即「無障礙法界」之終極理趣。

⁸⁷ 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》卷第一，卍續藏第五冊，頁 690 中~690 下

參考資料

- 世親著，北魏·菩提流支等譯，《十地經論》，大正藏第二十六冊
- 馬鳴菩薩造，梁·真諦譯，《大乘起信論》，大正藏第三十二冊
- 後秦·僧肇，〈物不遷論第一〉，《肇論》，大正藏第四十五冊
- 隋·菩提燈譯，《占察善惡業報經》下卷，大正藏第十七冊
- 唐·玄奘譯，《阿毘達摩俱舍論》，大正藏第二十九冊
- 唐·圓暉，《俱舍論頌釋疏》，大正藏第四十一冊
- 唐·杜順，《華嚴法界觀門》，大正藏第四十五冊
- 唐·杜順，《華嚴五教止觀》，大正藏第四十五冊
- 唐·智儼，《華嚴一乘十玄門》，大正藏第四十五冊
- 唐·法藏，《華嚴一乘教義分齊章》，大正藏第四十五冊
- 唐·法藏，《華嚴經探玄記》，大正藏第三十五冊
- 唐·法藏，《華嚴經旨歸》，大正藏第四十五冊
- 唐·法藏，《修華嚴奧旨妄盡還源觀》，大正藏第四十五冊
- 唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》，大正藏第三十五冊
- 唐·澄觀，《華嚴經隨疏演義鈔》，大正藏第三十六冊
- 唐·澄觀，《華嚴經疏鈔玄談》，卍續藏第五冊
- 唐·澄觀，《法界玄鏡》，大正藏第四十五冊
- 唐·澄觀，《三聖圓融觀門》，大正藏第四十五冊
- 唐·澄觀，《大華嚴經略策》，大正藏第四十五冊
- 唐·澄觀，《華嚴經七處九會頌釋章》，大正藏第三十六冊
- 唐·澄觀，《華嚴經行願品疏》，卍續藏第五冊
- 唐·澄觀，〈五臺山鎮國大師澄觀答皇太子問心要〉，《景德傳燈錄》卷第三十，大正藏第五十一冊
- 唐·澄觀撰、宗密注，《華嚴心要法門註》，卍續藏第五十八冊
- 唐·澄觀撰、宗密注，《大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔》，卍續藏第五冊
- 唐·宗密，《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》，大正藏第三十九冊
- 唐·宗密，《圓覺經略疏鈔》，卍續藏第九冊
- 唐·宗密，《圓覺經大疏》，卍續藏第九冊
- 唐·宗密，《圓覺經大疏釋義鈔》，卍續藏第九冊

